

NARRATIVAS ISLAMÓFOBAS Y ORIENTALISTAS EN LOS MEDIOS DE COMUNICACIÓN COSTARRICENSES: UN ANÁLISIS DESDE LA GEOPOLÍTICA POPULAR

***ISLAMOPHOBIC AND ORIENTALIST
NARRATIVES IN COSTA RICAN MEDIA: AN
ANALYSIS FROM POPULAR GEOPOLITICS***



Javier Johanning Solís
Universidad de Costa Rica (UCR)
javier.johanning@ucr.ac.cr

Javier Johanning Solís es Máster en Relaciones Internacionales y Diplomacia por la Universidad Nacional (UNA), Licenciado en Ciencias Políticas por la Universidad de Costa Rica (UCR), investigador del Centro de Investigación y Estudios Políticos (CIEP) y del Observatorio de la Política Internacional, Sergio I. Moya Mena (OPI), proyecto en conjunto UCR-UNA, con énfasis en el Medio Oriente y África del Norte. Ha desarrollado investigaciones sobre el pensamiento político islamista, el sistema político de Türkiye, la política exterior turca bajo el AKP, el sistema político iraní, las relaciones Costa Rica-Rusia, las relaciones Costa Rica-Türkiye, las narrativas de la administración Trump sobre la República Islámica de Irán, las narrativas de los medios estadounidenses sobre la República Islámica de

Irán, entre otras. Entre sus recientes publicaciones se destacan los artículos “Las acciones de Costa Rica ante los hechos en Palestina desde el 7 de octubre de 2023”, en *Foro Internacional*, Vol. LXIV, N° 256 (2024); “Las relaciones exteriores de Costa Rica hacia Turquía: un análisis desde sus orígenes a su situación actual”, en conjunto con Sergio Moya Mena, en *Revista Relaciones Internacionales*, Vol. 94, N° 1 (2021); y los capítulos de libro “Teorías críticas: las relaciones de Costa Rica con los países del Medio Oriente”, en *Relaciones Internacionales desde Costa Rica. Teorías, casos y actores* (Carlos Cascante, 2024, EUNA); y “Las Relaciones Exteriores entre Costa Rica y la Federación de Rusia”, en *Las relaciones internacionales de Costa Rica: un vistazo desde el bicentenario* (Carlos Cascante, 2021, EUNA).

Resumen || La investigación realiza un análisis de contenido exploratorio sobre cómo los medios de comunicación costarricenses han retratado al islam y las comunidades musulmanas en el país desde la perspectiva de la geopolítica crítica y la geopolítica popular. Se realiza este análisis de contenido tanto en medios de prensa digital como televisivos, lográndose identificar un total de 159 notas de prensa, que en su mayoría reproducen discursos simplificadores del islam, articulando una imaginación geopolítica coincidente con los intereses de grupos de poder nacionales, así como con la proyección de poder global de Estados Unidos luego de los atentados del 11 de septiembre de 2001. Los medios estudiados, en una reproducción de narrativas reduccionistas, orientalistas e islamóforas, describen a las comunidades en el país como algo exótico y exógeno, no perteneciente a la pluralidad y multiculturalidad constituyente de la identidad nacional costarricense según su propia constitución política.

Palabras clave || Islamofobia, Orientalismo, Geopolítica popular, Medios de comunicación, Costa Rica

Abstract || The research seeks to explore how the Costa Rican media has described Islam and the Muslim communities in the country from a critical geopolitics and popular geopolitics perspective, through content analysis. The content analysis is applied to 159 news published in digital press media and televised media and finds the reproduction of a simplifying discourse on Islam, articulating a geopolitical imagination aligned with national power groups, and the projection of US global power after the September 11th, 2001, attacks. The media studied here, reproducing reductionist, orientalist and Islamophobic narratives, describes the Muslim communities in the country as exotic and exogenous, not belonging to the plurality and multicultural elements of the Costa Rican national identity as stated in its own Political Constitution.

Keywords || Islamophobia, Orientalism, Popular geopolitics, Mass media, Costa Rica

Introducción

Esta investigación busca indagar si los medios de comunicación costarricenses han sido parte de la reproducción de discursos orientalistas e islamófobos, y si lo han sido, cómo es que han construido un discurso sobre el islam en el país. Se parte de un marco teórico crítico, entendiendo que los medios de comunicación reproducen un discurso geopolítico que jerarquiza y categoriza lugares, poblaciones, creencias y hasta cuerpos en el mundo. De esta forma, se parte de la geopolítica popular para indagar de forma exploratoria cómo los medios de comunicación costarricenses han reproducido discursos geopolíticos islamófobos y orientalistas en la sociedad costarricense, construyendo una serie de separaciones que vienen a concebir al islam de forma homogénea y exógena a la realidad costarricense, e incluso como un *otro* amenazante.

El estudio se ubica dentro de las investigaciones sobre el islam en América Latina. Estos han tenido una expansión desde el siglo XXI, y se encuentra que existen tres principales tendencias: estudios sobre la historia del islam en la región; la historia de regiones particulares con respecto al islam; y los lazos y redes que existen entre la región y otras de mayoría musulmana (Chitwood, 2017). Dentro de la primera tendencia se ubican los trabajos de Taboada (2009), Kettani (2010), Sills y Baggett (2011), Akbar (2011), Diouf (2013), Cook (2015) y Aghdassi (2018), entre otros. En cuanto a las segunda y tercera tendencias, muy interrelacionadas, se pueden mencionar los trabajos de Ismail (2001), May (2011), Kettani (2013), Rosemberg (2015, 2016), Lindley-Highfield (2015), Khan (2015) y Chitwood (2016), entre otras investigaciones. Además, fue posible identificar estudios que posicionan el ascenso del islam en la región como amenaza, desde la securitización (Andrade, 2001; Connell, 2004; Ellis, 2015), los cuales han sido debatidos por otros estudios que buscan una mayor comprensión del islam (Ozkan, 2017; Chitwood, 2019; Moya, 2016).

Dentro de esta tradición, Centroamérica presenta un mayor rezago sobre estudios de la presencia del islam en la región. Esto se debe en parte a las limitantes para su estudio, como falta de fuentes, datos estadísticos y evidencia empírica confiable, lo que ha generado que los estudios publicados presenten datos inexactos o engañosos sobre la cantidad, organizaciones y presencia de población musulmana en Centroamérica (Kettani, 2010, 2013; Lindley-Highfield, 2015; May, 2011; Rosemberg, 2015, 2016).

Debido a esta situación es que se busca aportar al vacío del conocimiento que existe sobre el estudio del islam en Centroamérica. El presente estudio se ubica en la segunda tradición identificada por Chitwood (2017) de estudios sobre la relación de la región con respecto al islam. Se busca comprender el discurso que existe en Costa Rica, avanzando desde los medios de comunicación, y cómo este discurso prefigura y condiciona la manera en la cual la sociedad costarricense ha llegado a comprender al islam y a las comunidades musulmanas presentes en el país, y sus características y manifestaciones¹.

Las primeras dos secciones explican el marco teórico del que parte la investigación,

¹ La presente investigación es un producto de estudio más amplio sobre las comunidades musulmanas de Costa Rica, sus creencias, expresiones y formas de organización.

así como de la propuesta metodológica utilizada para conducir el análisis. Posteriormente, se ofrece un análisis de la reproducción de discursos geopolíticos desde los medios de comunicación costarricenses para, finalmente, analizar cómo es que los medios de comunicación han construido un discurso, en sus diversas secciones de noticias sobre el islam y la población musulmana en Costa Rica.

Perspectiva teórica

La presente investigación busca indagar sobre cuáles son los discursos que los medios de comunicación costarricense reproducen sobre el Islam. Este análisis resulta significativo ya que personas entrevistadas de las comunidades musulmanas en Costa Rica han afirmado que los medios de comunicación reproducen narrativas discriminatorias contra la población musulmana, tanto a nivel global como nacional. Por si fuera poco, las personas entrevistadas afirmaron que son las mujeres las que más actos de discriminación e islamofobia han experimentado en Costa Rica, probablemente debido a su género, así como a su indumentaria, lo que las hace más visibles que los hombres al usar el velo islámico o *hiyab* (comunicación personal con María, 9 de septiembre de 2017; comunicación personal con Hossam Said y Alaa Owaida, 9 de septiembre de 2017; comunicación personal con Alejandro Mahdi Chinchilla, 2 de enero de 2019).

Se parte de la tradición teórica de la geopolítica crítica, la cual interroga “cómo y por qué hemos llegado a pensar sobre el mundo (o partes de él) de cierta manera” (Dittmer y Bos, 2019, p. 11). De esta forma, la geopolítica es entendida tanto como una imaginación, como un discurso, que trata sobre “la constelación de verdades tomadas por sentado de una persona (o sociedad) acerca del mundo y la forma en que el poder debería ser utilizado en ese mundo” (Dittmer y Bos, 2019, p. 41). Para realizar este cuestionamiento, la geopolítica crítica se enfoca en tres categorías de discurso para su estudio: la geopolítica formal, la geopolítica práctica y la geopolítica popular.

Esta investigación parte de la categoría de geopolítica popular, entendiéndola como “el discurso geopolítico cotidiano en que los ciudadanos están inmersos en su día a día” (Dittmer y Bos, 2019, p. 15). Este discurso no sólo permite construir una noción de identidad y del rol que una persona, sociedad o Estado juega en el mundo, sino que también define quién es diferente de un *nosotros*, en el que los medios de comunicación juegan un rol predominante en la forma en que se construye, cómo es que se entiende y cómo darle sentido al mundo (Dittmer y Bos, 2019). Se entiende que la geopolítica parte de un conocimiento, que busca parecer imparcial, neutral y objetivo, cuando realmente es situado, por lo que es necesario desentrañarlo y visibilizarlo para demostrar los intereses que esconde detrás (Santamarina Guerrero, 2017).

Lo anterior se complementa con lo desarrollado por Edward Said (1981) sobre el orientalismo y cómo los medios de comunicación han retratado históricamente al islam. Su estudio sobre los vínculos entre los medios y el poder político, así como la reproducción de

narrativas esencialistas y reduccionistas sobre el islam es seminal para comprender cómo un discurso puede ser reproducido en una sociedad (Said, 1981). Este discurso, ya prevaleciente en los Estados Unidos, se vuelve global con la coyuntura de los ataques del 11 de septiembre de 2001 y la llamada “Guerra contra el Terror” de la administración George W. Bush (2001-2009). Esto implicó una securitización del islam a nivel global —que asciende a más de 1,9 mil millones de personas (Pew Research Center, 21 de diciembre de 2022)—, principalmente por medio de las narrativas construidas por los medios de comunicación como agentes que operan en alianza con los intereses de las potencias (Said, 1981), en un contexto globalizado. A este respecto, Said (1981) afirmaba que:

Para el Occidente en general, y Estados Unidos en particular, la confluencia de poder sobre el “Islam” es notable, tanto por los grupos que la componen (la academia, las corporaciones, los medios, el gobierno) como por la relativa ausencia de disenso de la ortodoxia que ha creado. El resultado ha sido una sobre simplificación del “Islam”, todo para lograr que numerosos objetivos manipulativos puedan ser logrados, desde incitar a una nueva Guerra Fría, a la instigación de una antipatía racial, a una movilización de una posible invasión, a una continuada denigración de los musulmanes y los árabes. (p. 58)

De lo anterior se desprende que el fenómeno de la islamofobia se intersecta con el racismo para generar un mecanismo de otrorización de lo no europeo, lo no blanco y lo no civilizado (Grosfoguel, 2011). Esta intersección de mecanismos de otrorización y de opresión también se conjugan con la aporofobia y la discriminación y violencia de género, estando todos estos fenómenos presentes dentro de la islamofobia. En resumidas cuentas, de lo que se trata es de “convertir al otro en un objeto manejable y dominable” (Rojo y Carrión, 2018, p. 91). A partir de lo anterior, la investigación parte de una definición de islamofobia, entendida como un “sentimiento y actitud de rechazo y hostilidad hacia el Islam y, por extensión, a las personas musulmanas y su entorno social y cultural” (Plataforma Ciudadana contra la Islamofobia, 2018, p. 12).

Metodología

Para conducir el análisis se parte de la técnica cualitativa del análisis de contenido, la cual es “una técnica de investigación para realizar inferencias válidas y replicables de textos (u otras fuentes significativas) a los contextos de su uso” (Krippendorff, 2018, p. 24). Con ello se entiende que el análisis de contenido busca, precisamente, interpretar el contenido de un documento o discurso, sea textual o verbal, dentro de un contexto específico (Abarca, 2013). Para ello importa interpretar tanto el mensaje explícito como el mensaje implícito del documento o discurso, ya que el mismo posee opacidad, no permitiendo comprenderlo por la simple interpretación del texto directamente (Santander, 2011, p. 210).

Las unidades de observación para el análisis fueron las noticias relacionadas con la población musulmana o islam publicadas por los medios de comunicación del país, en lo que refiere a la prensa escrita. En cuanto a los medios de comunicación televisivos, las unidades de análisis fueron los reportajes realizados sobre la población musulmana en el país. Los medios de comunicación de prensa incorporados en el estudio fueron: *La Nación*, *Semanario Universidad*, *Delfino.cr*, *La República*, *CRHoy*, *ElMundo.cr*, *Diario Extra*, *Telenoticias* y *La Teja*, en los que se identificó por lo menos una nota relacionada al islam o población musulmana (ver gráfico 1).

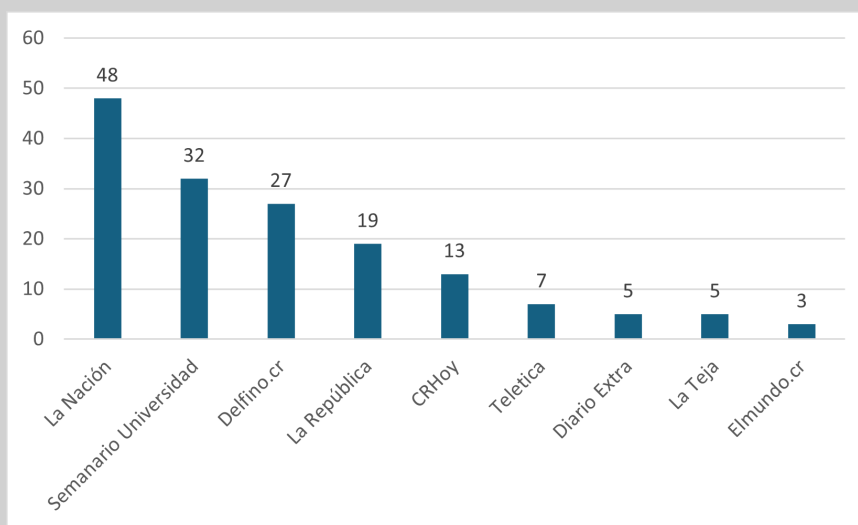


Gráfico 1. Noticias identificadas en los medios de comunicación costarricenses que trataran sobre el Islam y la población musulmana en Costa Rica y el mundo. Elaboración propia con base en la identificación de noticias de los medios de prensa digital analizados.

La selección de noticias se realizó mediante los buscadores de cada medio de comunicación, utilizando palabras claves en la búsqueda como “islam”, “musulmán” o “musulmanes”, y seleccionando aquellas noticias que tuvieran relación con el contexto nacional costarricense, o se consideraran relevantes por cómo su contenido reproduce un discurso sobre el islam y la población musulmana a nivel global. Esto implicó incorporar en el análisis noticias de la sección de política nacional, editoriales, artículos de opinión, entre otras secciones. En ese sentido, se identificaron noticias publicadas desde el año 2009 hasta el 2024, dentro de las cuales la sección de opinión fue la de mayor cantidad de notas con 83 sobre un total de 159. Esta búsqueda se complementó indagando si las notas referenciaban a otras noticias en su texto, ampliando con ello el margen de búsqueda. La indagación se realizó de forma exploratoria y no exhaustiva, dando lugar a que futuras investigaciones amplíen los hallazgos de este estudio. De parte de los medios de comunicación televisivos, estos fueron: *Repretel* y *Multimedios*².

Las unidades de análisis se entienden como los temas que se puedan identificar en el análisis semántico de las unidades de observación (Abarca, 2013). Con ello, se realiza un análisis hermenéutico que permita identificar los temas abordados en las unidades de observación, como también su relevancia dentro del discurso mismo y su relación con el contexto más

² Fue posible identificar más reportajes de estos y otros medios, no obstante, los videos ya no estaban disponibles al público.

amplio. Cabe afirmar que el análisis se realizó sobre las noticias en las que se identificaran discursos islamófobos y orientalistas, por lo que no todas las noticias presentadas en el gráfico 1 fueron tomadas para el análisis.

Entre los temas mayoritariamente abordados están: el conflicto palestino-israelí, alianzas y alineamientos geopolíticos, terrorismo, las mujeres y los derechos humanos y su relación con el Islam, migración, el islam en América Latina y Costa Rica, la promoción del entendimiento entre culturas, el ataque contra una cátedra de estudios en la Universidad de Costa Rica (UCR) y el mundial FIFA en Qatar. La mayoría de medios de comunicación costarricenses, en sus secciones de editorial, política nacional y opinión, principalmente, han prestado una importante atención al conflicto palestino-israelí³, especialmente desde los ataques del 07 de octubre de 2023. Se considera que este es un tema de estudio relevante para futuras investigaciones, y que, para abordarlo con toda su seriedad, se debe analizar en otro espacio, por lo que, a menos que se considere que la nota refiera al islam en general, o tenga implicaciones sobre la población musulmana costarricense o el Estado costarricense, no se abordará en este estudio. Asimismo, dado que otra investigación en este volumen realiza el análisis de la representación de las mujeres musulmanas por medios de comunicación costarricenses, no se profundizará en este tema.

La reproducción de discursos geopolíticos sobre el islam desde medios de comunicación costarricenses

La presente sección trata sobre el contenido de noticias en las que se identificó ese alineamiento geopolítico que Said (1981) habla entre el poder y los medios de comunicación. Comprender esta reproducción de narrativas resulta fundamental porque ésta va a tener consecuencias en cómo es que estos medios de comunicación van construyendo un discurso sobre el rol del islam y su presencia en Costa Rica, que es objeto de análisis de la siguiente sección.

Por consiguiente, esta sección analiza el contenido de las noticias que hablan en términos amplios, ya sea globales o regionales, sobre el islam. En primer lugar, es posible identificar posicionamientos que reproducen una lógica eurocéntrica y orientalista, identificando a un *nosotros* occidental, *superior*, contra un *otro*, principalmente musulmán, *inferior*. Una parte significativa de las notas que abordan el conflicto palestino-israelí reproducen esta lógica, en un discurso típico del *Eje del mal*, en el que se observa a Hamás aliado, o incluso *proxy*, de Irán, y alineado con la Rusia de Vladimir Putin, Corea del Norte, China, Venezuela y Nicaragua. En algunas notas identificadas se relaciona Hamás, que es un movimiento político palestino de resistencia de corte islamista, con grupos salafistas como el Daesh o Al Qaeda, o incluso como equivalente al régimen nazi. Esta es la reproducción de un discurso geopolítico que construye un *otro* sin mucho sentido, más allá de significar lo que no es visto como un *nosotros*, reproduciendo lógicas de superioridad/inferioridad (Said, 1981).

³ Cabe advertir que las notas identificadas no refieren a un único posicionamiento en el conflicto.

Entre las notas que reproducen las narrativas anteriores se encuentra la de Oscar Álvarez (14 de diciembre de 2023), quien afirma:

Percibo que detrás del estado de Israel se encuentran como aliados los Estados Unidos, el G7 y Europa, con matices y alguna excepción. Es decir el mundo de las principales democracias. Mientras que detrás de Hamas se encuentran como aliados en primer lugar Irán, Turquía, la Liga Árabe y los BRICS, que incluyen a Brasil, Rusia, India, China y Sur África (...) Veo difícil una solución de dos Estados mientras el interlocutor de Gaza sea Hamás. Es como pretender encontrar una solución diplomática a un conflicto negociando con ISIS o con el régimen nazi de Adolfo Hitler. (párr. 3-4 y 18)

Como puede verse, la imaginación del mundo de Álvarez (14 de diciembre de 204) reproduce una lógica del bien contra el mal, democracias contra autocracias y Occidente contra los demás. Incluso afirma que en América Latina los aliados de Irán son Cuba, Venezuela, Bolivia y Nicaragua, junto con Brasil, por su simple pertenencia al grupo BRICS (párr. 7).

Humberto Pacheco (5 de agosto de 2014) sigue esta misma lógica empleando falacias en contra del islam y la población musulmana. Para este autor, el "otro" incorpora a Rusia y Venezuela, y realiza un llamado a que "los países civilizados del mundo" usen "recursos muy violentos" para evitar que sus enemigos "tomen las riendas del mundo" (párr. 8). No sólo construye un otro ficticio, sino que también reproduce una ficción de una amenaza existencial a un "nosotros", "superior", occidental. Pacheco reproduce una visión del islam como monolítico, inherentemente violento y antisemita, afirmando que:

No necesitó el colega mayor apología por Israel pues, a quien no baste con el sangriento texto de ese documento [refiriéndose a la carta constitutiva de Hamás], habría que valorarlo por un psiquiatra [falacia *ad hominem*]. De entre ese barbárico juramento entresacamos la cláusula que pone fin a cualquier discusión: "Las piedras y los árboles dirán: Oh musulmanes, oh Abdullah, hay un judío detrás de mi, ven a matarlo". (Pacheco, 5 de agosto de 2014, párr. 3. Los corchetes son nuestros)

Pacheco no es el único que concibe al islam como algo homogéneo y violento. La reproducción de este discurso geopolítico también fue posible identificarlo en notas que tratan sobre el conflicto palestino-israelí; que abordan actos terroristas como los atentados contra el medio *Charlie Hebdo* en Francia en 2015; que posicionan la presencia del islam en América Latina como una amenaza; y que buscan explicar *lo que es el islam*.

En este entendido, María Pérez (12 de octubre de 2016) pareciera realizar una defensa de las caricaturas realizadas por el medio *Charlie Hebdo* en Francia, contra el cual se perpetraron atentados en 2015, al afirmar que, "En la masacre, perpetrada por dos fanáticos religiosos en nombre de Alá mueren comunicadores y dibujantes progresistas..." (Pérez, 12 de octubre de

2016, párr. 1). Con esta frase no sólo vincula directamente a los terroristas con el islam, sino que también detalla una evidente línea entre unos seguidores del islam fanáticos, bárbaros, que cometen una masacre, y unos comunicadores y dibujantes progresistas, civilizados. Incluso la autora afirma que:

Por eso, señalan algunos, en un momento en que aumenta la xenofobia hacia los migrantes y se cuestiona el papel del mundo musulmán —sobre todo después del 11 de setiembre en Estados Unidos— jugar con el humor y la ironía se convierte en un acto peligroso, casi suicida. (Pérez, 12 de octubre de 2016, párr. 2)

Por si fuera poco, su último párrafo lo inicia con “*Charlie Hebdo* y sus colaboradores se arriesgan, sucumben ante el odio religioso y enardecen al mundo” (Pérez, 12 de octubre de 2016, párr. 4). Resulta evidente la asociación del islam con violencia a ojos de la autora.

Por otro lado, se identificaron dos noticias que abordan el terrorismo *yihadista* en la región latinoamericana (Fuentes, 11 de abril de 2024; Chinchilla, 12 de febrero de 2024). La primera nota advierte de la presencia de Hezbollah en América Latina, especialmente en Nicaragua y Venezuela. En ella se puede observar un intento de alinear geopolíticamente a Hezbollah, Siria e Irán con los regímenes de Venezuela y Nicaragua, e incluso se critica al mandatario de Chile, Gabriel Boric, al que se le cataloga de “izquierdista”, por no hacer suficiente para detener las actividades de Hezbollah en Chile.

La segunda nota trata sobre la visita de un *experto en terrorismo* a Costa Rica. La visita de Gabriel Ben-Tasgal al país provocó la advertencia de la posible llegada de una droga llamada Captagón a la región latinoamericana. Se evidencia un intento de vincular al llamado Eje de Resistencia con la producción de esta droga, a la que llama “la cocaína de los pobres o la cocaína de los yihadistas” (Chinchilla, 12 de febrero de 2024, párr. 2). El *experto* relaciona directamente la producción de esta droga con población y países predominantemente chiitas como Irán, Siria y Líbano, y acusa que “hay unos 10.000 chiitas que circulan por todo el continente con pasaportes venezolanos o algunos falsificados” (Chinchilla, 12 de febrero de 2024, párr. 4). Incluso afirma que: “En la teología islámica drogarse está mal, pero drogar a los enemigos del islam está bien, o sea que drogar a Occidente es correcto” (párr. 6-19).

La noticia también busca la securitización del islam en la región, al afirmar que “Si el Medio Oriente explota grupos como Hezbolá o los iraníes van a querer vengarse en lugares como América Latina” (párr. 21). Como una manera de propagar miedo, afirma que Venezuela, Panamá y Costa Rica son blancos predilectos de “terroristas chiitas” o “yihadistas” y afirma que éstos se podrían aliar con los carteles de drogas en la región (párr. 22-23). La noticia no sólo esencializa a prácticamente todo el islam chiita, acusándole de terrorismo yihadista, sino que también securitiza al islam en la región, y le vincula de forma reduccionista y sin evidencia con regímenes como Venezuela o carteles de droga. El periodista que redacta la nota no cuestiona las posiciones del *experto*, tomándolas por sentado, y solamente contrasta sus afirmaciones con declaraciones de las autoridades costarricenses que afirman saber de la existencia de la droga, pero desconocen de su presencia en la región (párr. 25-29).

Por otro lado, Rojas (15 de mayo de 2013; 16 de octubre de 2013; 30 de octubre de 2013) observa al islam como algo retrógrado, violento, intolerante, misógino, homofóbico, que busca conquistar al mundo. Equipara al islam con islamismo, o incluso lo llama “mahometanismo” (30 de octubre de 2013, párr. 1) y lo entiende de forma monolítica. Estas etiquetas fueron formas orientalistas de referirse al islam popularizadas históricamente desde el siglo XVII hasta el siglo XIX (Varisco, 2010). Por si fuera poco, reproduce una noción de Occidente versus Oriente, civilización versus barbarie, racionalismo versus fanatismo, tomando elementos convenientes de la historia occidental y retratando al islam como algo retrógrada, misógino y contrario a los valores de una república que se inspira en el método científico, reproduciendo una lógica de racionalidad occidental contra irracionalidad oriental (Rojas, 16 de octubre de 2013).

Esta reproducción del islam como inherentemente violento es algo que Said (1981) y Burgat (2011) han desmentido, no sólo porque este tipo de discurso esencializa al islam, sino que también descontextualiza de forma ahistórica el por qué los movimientos o personas que se autoidentifican como musulmanes han ejercido violencia o realizan este tipo de actos. Además, generaliza a una población de más de 1,9 mil millones de personas los actos perpetrados por una minoría, sin comprender su trasfondo ni motivaciones políticas, más que religiosas.

Las narrativas de los medios sobre el rol del Islam y la población musulmana en Costa Rica

La reproducción de discursos geopolíticos más amplios tiene la consecuencia de que los medios de comunicación costarricenses construyan una visión del islam y su presencia en el país como un *otro* extraño a un *nosotros* civilizado y occidental. Sin tomar en cuenta que existe no una, sino varias comunidades musulmanas en el país, articuladas alrededor de la Mezquita de Omar y la Mezquita Luz y Fe, en San José —de la rama sunní—, y otra articulada alrededor de la Mussallah Mehfil E Abbas, ubicada en la ciudad de Heredia —de la rama chiita— como principales expresiones del islam costarricense. Estas comunidades no sólo están compuestas de población migrante y sus descendientes, sino de una creciente población conversa costarricense, principalmente integrada por mujeres. Además, los medios invisibilizan y niegan los aportes que la población migrante musulmana ha brindado a la sociedad costarricense, cuyos contactos datan desde finales del siglo XIX y principios del siglo XX, pero cuya presencia se puede observar de forma más fidedigna desde la segunda mitad del siglo XX (Kettani, 2001; Akbar, 2011; comunicación personal con el Dr. Abdulfatah Sasa, 31 de enero de 2020).

De esta forma, los medios de comunicación construyen una imagen del islam como exógeno y extraño a la sociedad costarricense. Este es el caso de noticias que hablan sobre la presencia del islam en América Latina y Centroamérica, y lo describen como un fenómeno homogéneo, perteneciente a población migrante, con pocas posibilidades de crecimiento (Bermúdez, 9 de abril de 2017; Lara, 14 de noviembre de 2009).

Pacheco (5 de agosto de 2014), Cruz (26 de noviembre de 2014), Piza-Tandlich (15 de enero de 2024) y una nota anónima publicada por el medio *La Nación* (Ser musulmán en Costa Rica, 23 de febrero de 2015) también construyen este discurso del islam como algo exógeno a Costa Rica. Pacheco (5 de agosto de 2014) pareciera construir una especie de contraposición entre un *nosotros*, superior, civilizado, ilustrado, occidental, católico y/o judío, y el islam, lo cual es preocupante en el contexto costarricense, cuya población es mayoritariamente católica y es la religión oficial del Estado según su constitución política.

Al respecto, Pacheco afirma que:

Para quienes profesamos la religión católica, y además somos juristas, queda claro —con solo leer el manifiesto fundamentalista— el derecho de defensa de que goza la nación israelí. Lo demás son interpretaciones torcidas. Para mayor abundamiento, cambien la palabra judío por costarricense y vivirán brevemente en carne propia lo que los israelís [sic] han debido sufrir. (5 de agosto de 2014, párr. 6)

La nota anónima del medio *La Nación*, al hacer un llamado en defensa del Estado laico, reproduce un discurso de secularismo versus fundamentalismo, y expone lo que pareciera concebir como una amenaza existencial: la población musulmana en Costa Rica. Advirtiendo la presente amenaza de diputados evangélicos, el autor hace una equiparación entre “fundamentalismos”, al afirmar que: “¿Tendremos en el futuro también diputados musulmanes con esa actitud? ¿Soportaremos el resto de los ciudadanos a un muecín encaramado en el minarete de su mezquita llamando ruidosamente a la oración cinco veces durante el día?” (Ser musulmán en Costa Rica, 13 de febrero de 2015).

Lo anterior no hace más que construir una noción de que el islam no sólo es extraño a la cultura costarricense, sino incompatible. En Silvia Piza-Tandlich (15 de enero de 2024) y Miguel Rojas (15 de mayo de 2013; 16 de octubre de 2013; 30 de octubre de 2013) también se identifican estos posicionamientos. Piza-Tandlich (15 de enero de 2024), hablando sobre el conflicto palestino-israelí, afirma que:

La raíz del problema es el Islam, pero por suerte sólo un 18% del Islam puede leer en árabe, ya que la versión en árabe del Libro de la Revelación (Apocalipsis) ordena condenar a muerte a los infieles [sic] de cualquier tipo e incluye los castigos específicos de mutilación, decapitación y muerte dolorosa para quienes no se sometían. La palabra Islam significa sumisión a su dios, y *Dawah* es el proselitismo de conversión islámica por medio del cual proceden al castigo. Países como Costa Rica, donde la incitación a muerte es castigada penalmente, deberían pensar que las Revelaciones del Islam van más allá de nuestra libertad de expresión. (párr. 11)

Por otro lado, las noticias de *La Nación*, aunque respetuosas de las creencias de las personas que entrevistan, permiten observar un desconocimiento sobre el islam y una visión

de éste como ajeno a la realidad costarricense. Una muestra de esto es la nota de Dorián Díaz, que equipara islam con islamismo, al decir que “Para todos los musulmanes —personas que profesan el islamismo— alrededor del mundo, el Ramadán es su mes sagrado” (9 de marzo de 2024, párr. 1).

Además, la nota publicada en la *Revista Dominical* (25 de marzo de 2012) llega a afirmar sobre mujeres costarricenses conversas que:

Ninguna de ellas tiene familiares en aquellas latitudes desérticas donde el idioma parece un canto armónico que sale de la garganta, ni tampoco tuvieron un enamorado árabe que las convenciera de cambiarse la religión. Las tres fueron criadas entre valores cristianos y muchas veces han comido gallopinto [sic]. (Revista Dominical, 25 de marzo de 2012, párr. 6)

La visión orientalista que se tiene sobre el islam resulta evidente en el ejemplo, así como el desconocimiento que aunque el islam se origina en un contexto árabe, actualmente los musulmanes árabes son realmente una minoría de todos los musulmanes del mundo (ver Moya, 2016; Pew Research Center, 21 de diciembre de 2022). Asimismo, se retrata una sociedad costarricense tradicional cristiana “que come gallo pinto”, un desayuno típico costarricense, como si una persona costarricense musulmán no pudiera hacerlo de igual forma, y que sus creencias en el islam fueran un impedimento para seguir perteneciendo a la sociedad costarricense.

Ahora bien, resulta relevante retratar un acontecimiento dentro del contexto nacional costarricense, que vendría a evidenciar lo dicho por Said (1981) sobre cómo hay grupos de poder en las sociedades que buscan simplificar el islam y sus creencias para legitimar sus posiciones e intereses. Este sería el caso de la denuncia de Clara Libermann, ex vicepresidenta del Partido Liberación Nacional (PLN) contra la Universidad de Costa Rica (UCR) y la Universidad Nacional (UNA) por supuestamente adoctrinar a favor del islam. Esta situación fue expuesta por varias notas publicadas tanto por *La Nación* como por *Semanario Universidad*, en las cuales se retrata cómo es que se le solicitó a la entonces diputada liberacionista, Maureen Clarke, investigar la cátedra Ibn Khaldun; y, además, se les envió una carta a figuras religiosas como el arzobispo de la arquidiócesis de San José, acusando a la cátedra de adoctrinamiento, sin evidencia (Mata, 6 de noviembre de 2016; Chacón, 7 de noviembre de 2016; Mata, 8 de noviembre de 2016; Chacón, 16 de noviembre de 2016).

La cátedra Ibn Khaldun de la UCR es un espacio de estudio sobre el Medio Oriente y África del Norte, que busca “lograr superar los prejuicios, hacer investigación, dar cursos, ofrecer conferencias y mesas redondas para establecer un puente en el dialogo interreligioso y en el diálogo intercivilizaciones que propone la ONU” (O’neal, 19 de mayo de 2009, párr. 2). La cátedra surge en el año 2009 como iniciativa del Dr. Roberto Marín Guzmán.

Todo lo anterior genera consecuencias cuando se trata de la incorporación de población migrante proveniente de países árabes y musulmanes en el país. Se identificaron varias noticias que tratan específicamente este tema, no sólo reproduciendo inexactitudes,

sino también discursos securitizantes de esta población migrante, a quien se percibe como incompatible con la sociedad costarricense o como amenaza terrorista. Como afirma Moya (2022), Costa Rica aprobó en agosto de 2015 una reforma constitucional que declara a Costa Rica como una República multiétnica y pluricultural, por lo que esta situación no solo retrata una visión orientalista y contraria a los derechos humanos de las personas migrantes, sino también evidencia lo reducido de la visión “multiétnica y pluricultural” de los medios y autoridades costarricenses, que reproducen un discurso y un trato discriminatorio y excluyente.

Entre estas noticias se encuentran dos que abordan la negativa de la administración de Luis Solís Rivera (2014-2018) de aceptar personas refugiadas sirias en el país producto de la guerra civil que se desata desde el 2011. Al respecto, de forma excluyente y discriminatoria, el entonces presidente afirmó que: “Cualquier grupo de personas que vengan de Siria, no encontrarían en Costa Rica ni el cobijo sociológico, ni el cobijo religioso ni el cobijo cultural que requieren para hacer una vida normal” (Madrigal, 11 de septiembre de 2015, párr. 3). Se debe subrayar el hecho de que el entonces mandatario, en su función pública, reprodujera esta construcción del islam como ajeno e incompatible a la realidad costarricense. Esta declaración y su reproducción mediática invisibilizó, discriminó y excluyó a la población musulmana en el país, que asciende a más de mil personas por cuentas del Dr. Sasa (comunicación personal, 31 de enero de 2020).

Otra noticia que aborda el tema de migraciones es la de Esteban Mata (21 de abril de 2016), en la que se retrata cómo un flujo significativo de personas migrantes pasaba por Costa Rica entre los años 2015 y 2016, principalmente provenientes de países africanos, y entre los cuáles se encontró la presencia de personas musulmanas. La noticia describe cómo dos miembros de la comunidad musulmana costarricense, Thais Solano y el Dr. Abdulfatah Sasa —a quien Mata erróneamente menciona como “egipcio”, cuando en realidad era palestino y uno de los líderes más importantes de la comunidad musulmana costarricense (21 de abril de 2016, párr. 3)—, viajan a asistir a la población migrante en Paso Canoas. El error sin corrección del autor de la nota es preocupante en un contexto en el que no sólo se invisibilizan los aportes de la población musulmana al país, sino que se borra su identidad palestina, reproduciendo intereses geopolíticos que buscan eliminarla.

Un hecho importante es la securitización de personas migrantes provenientes de países árabes que transitaban o buscaban reubicarse en el país. Este es el caso de la detención en Honduras de cinco sirios que transitaron por Costa Rica con pasaportes falsos en el 2015. Al respecto, la noticia afirma: “A los hombres se les abrirá una investigación por falsificación de documentos y por ahora, no se ha confirmado que pertenezcan a alguna organización terrorista” (Madrigal, 19 de noviembre de 2015). La asociación directa de la nacionalidad siria con terrorismo queda evidente de forma discriminatoria.

Otro caso similar sucede con la detención en Costa Rica de una mujer siria que portaba pasaporte falso, también en 2015, que pasaba de tránsito, afirmando que: “La musulmana, quien usaba peluca en lugar de burka, presuntamente se dirigía a Guatemala para posteriormente viajar hasta Alemania...” (Diario Extra, 21 de noviembre de 2015, párr. 3). La mujer siria es representada por un abogado a quien luego se le acusa de atacar a

población LGBTIQ+ y migrante, e incluso de participar de grupos que buscaban provocar un golpe de Estado contra la administración de Carlos Alvarado (Loaiza, 22 de octubre de 2019). El abogado también representaría a un adolescente sirio que buscaba residir en el país con su tío que ya residía de previo y pertenece a la comunidad articulada alrededor de la Mezquita de Omar. Lo interesante de la noticia que informa esto es que el objeto central eran precisamente las acusaciones legales que enfrenta el abogado, y no las personas sirias que representó. La mención sobre estas personas es innecesaria en la noticia.

Además de los anteriores casos, también se encuentra la detención por autoridades migratorias de cuatro personas provenientes de Irak y Egipto. A estas personas, que pasaban de tránsito en el país camino a Canadá y Estados Unidos de forma irregular, se las detuvo en Nicaragua, se las acusó de ser parte del Daesh —lo cual nunca fue comprobado—, y luego se las deportó a Costa Rica. Ya en Costa Rica, las dos personas egipcias y una persona iraquí son deportadas, mientras que otra persona, Mustafa Ali Mohammad Yaqoob —quien viajaba a Canadá desde Brasil de forma irregular—, se casa con una conversa costarricense en enero (Miranda, 18 de febrero de 2020; Noguera, 25 de febrero de 2020) y logra permanecer en el país luego de más de 8 meses de detención indebida por parte de autoridades migratorias de Costa Rica.

Las notas que abordaron la situación denunciaron que estas personas sufrieron actos de discriminación por parte de autoridades de migración costarricense debido a su confesión religiosa, pero no fue posible conseguir más información al respecto (Multimedios, 4 de diciembre de 2019; Miranda, 18 de febrero de 2020; Noguera, 25 de febrero de 2020). Nuevamente se evidencia la vinculación, contextual más que textual, del islam con violencia, extremismo y terrorismo.

Conclusiones

Como ha podido observarse, las notas analizadas han reproducido un discurso más amplio que esencializa de forma reduccionista y simplista al islam como un todo. Esto es consecuente con lo que Said (1981) ha afirmado sobre cómo es que el islam es reportado solamente cuando hay hechos noticiosos, desde un sensacionalismo, que va generando un imaginario del islam como violento, irracional, problemático e incompatible con Occidente. Esta generalización del islam, además de tomarlo como un todo homogéneo, reproduce construcciones orientalistas basadas en categorías de inferioridad/superioridad, con claras implicaciones en las posibilidades de convivencia y diálogo (Said, 1981). Aquí se ha buscado demostrar que los medios de comunicación costarricenses, principalmente desde sus secciones de opinión, reproducen este tipo de narrativas no sólo como efecto de una propagación global de este tipo de discursos desde los ataques del 11 de septiembre de 2001. Solamente observar la reproducción de estas narrativas fuera de lo que tradicionalmente se concibe como Occidente es una forma de entender de forma simplista la realidad social. Existen actores con intereses, y por tanto con agencia, en avanzar en este tipo de narrativas

que securitizan, excluyen y otrorizan a poblaciones y espacios.

Al lograr identificar que existe una reproducción de narrativas islamófobas y orientalistas en los medios de comunicación de Costa Rica, se puede entonces analizar cómo es que estos medios han construido un discurso no sólo sobre el islam y la población musulmana en el país, sino también un discurso que condiciona y delimita en alguna medida la identidad costarricense. Esto, como se demostró, provoca la construcción de una imaginación del islam y la población musulmana en el país como exógena, ajena, extraña, y hasta incompatible con la identidad, creencias y tradiciones costarricenses. Con ello no se hace más que negar e invisibilizar el aporte histórico de la población musulmana en el país, la cual es heterogénea. A su vez, avanza una noción de identidad asociada con los valores occidentales, que reproduce las categorías de superioridad/inferioridad. Esto es problemático en un país que, según su constitución, se dice ser multiétnico y pluricultural. Los límites de esta visión se asoman cuando se habla del islam en el país, provocando que sea imperioso que se profundicen estudios sobre el aporte e historia de las comunidades musulmanas en Costa Rica como parte integral del acervo multiétnico y pluricultural de la identidad costarricense.

Referencias bibliográficas

- Abarca, A. (2013). Capítulo VI. El análisis de contenido. En A. Abarca, F. Alpízar, C. Rojas y G. Sibaja(2013). *Técnicas cualitativas de investigación*. Editorial UCR.
- Aghdassi, A. (2018). Early Muslims in America. *Journal of History and Culture*, (49), 123-146. <https://doi.org/10.22067/jhc.v49i1.65284>
- Akbar, M. (2011). Islam in North, Central and South America. En I. El Hareir, & H. M'Baye (eds.), *The Different Aspects of Islamic Culture. The Spread of Islam Throughout the World* (pp. 807-830). UNESCO.
- Álvarez, O. (4 de enero de 2024). Guerras, elecciones y signos internacionales en el año 2024. *La República*. <https://www.larepublica.net/noticia/guerras-elecciones-y-signos-internacionales-en-el-ano-2024>
- Andrade, E. (2001). Posibilidades del crecimiento del Islam en América Latina: oportunidades y dificultades. *Opción*, 17(35), 117-132. <https://produccioncientificaluz.org/index.php/opcion/article/view/6224>
- Bermúdez, A. (9 de abril de 2017). Por qué América Latina es la única región del mundo donde no crecerá el islam. *Teletica*. https://www.teletica.com/bbc-news-mundo/por-que-america-latina-es-la-unica-region-del-mundo-donde-no-crecera-el-islam_157736
- Burgat, F. (2011). *Islamism in the Shadow of al-Qaeda*. University of Texas Press.
- Chacón, V. (7 de noviembre de 2016). PLN reconoce que investigación de cátedra universitaria violaría autonomía. *Semanario Universidad*. <https://semanariouniversidad.com/pais/pln-reconoce-investigacion-catedra-universitaria-violaria-autonomia/>
- Chacón, V. (16 de noviembre de 2016). Defensa de autonomía se alineó con rechazo a Islamofobia. *Semanario Universidad*. <https://semanariouniversidad.com/pais/defensa->

- autonomia-se-alineo-rechazo-Islamofobia/
- Chinchilla, S. (9 de abril de 2017). Cuando la decisión es cambiar de credo. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-pais/cuando-la-decision-es-cambiar-de-credo/3ZSVOWXW5JAZ5B2E2DUW6JDPCM/story/>
- Chinchilla, A. (12 de febrero de 2024). Captagón, la cocaína de los terroristas. *Diario Extra*. <https://www.diarioextra.com/Noticia/detalle/513094/captag-n-la-coca-na-de-los-terroristas>
- Chitwood, K. (2016). Exploring Islam in the Americas from Demographic and Ethnographic Perspectives. En *Yearbook of International Religious Demography* (pp. 129-137). Brill. https://doi.org/10.1163/9789004322141_007
- Chitwood, K. (2017). The Study of Islam and Muslim Communities in Latin America, the Caribbean, and the Americas: the State of the Field. *International Journal of Latin American religions*, 1(1), 57-76. <https://doi.org/10.1007/s41603-017-0008-3>
- Chitwood, K. (2019). The Global “War on Terror” & the Tenuous Public Space of Muslims in Latin America and the Caribbean. *Hamsa: Journal of Judaic and Islamic Studies*, (5), 128-145. <https://doi.org/10.4000/hamsa.443>
- Connell, C. (2004). *Understanding Islam and Its Impact in Latin America*. Air Force Fellows. <https://doi.org/10.21236/ada425868>
- Cook, K. (2015). “De los Prohibidos”: Muslims and Moriscos in Colonial Spanish America. En M. Logroño, P. Pinto, y J. Tofik (eds.), *Crescent Over Another Horizon. Islam in Latin America, the Caribbean and Latino USA* (pp. 25-45). University of Texas Press.
- Cruz, V. (26 de noviembre de 2014). Consecuencias del Fallonazo de la Sala IV. *La República*. https://www.larepublica.net/noticia/_consecuencias_del_fallonazo_de_la_sala_iv/
- Díaz, D. (9 de marzo de 2024). ¿Qué es el Ramadán y cuándo se celebra? *La Nación*. <https://www.nacion.com/revista-dominical/ramadan-que-es-y-cuando-se-celebra/SLATP4WPMBHSND4HIAL7ZF7QFA/story/>
- Diouf, S. (2013). *Servants of Allah. African Muslims Enslaved in the Americas*. New York University Press.
- Dittmer, J., & Bos, D. (2019). *Popular Culture, Geopolitics and Identity* (2a ed.). Rowman & Littlefield.
- Ellis, E. (2015). El Islam radical en Latinoamérica y el Caribe. *Air and Space Power Journal*, 27(2), 4-15. https://www.airuniversity.af.edu/Portals/10/ASPJ_Spanish/Journals/Volume-27_Issue-2/2015_2_02_ellis_s.pdf
- Fuentes, F. (11 de abril de 2024). Estados Unidos preocupado por presencia de Hezbolá en América Latina. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-mundo/politica/estados-unidos-preocupado-por-presencia-de-hezbola/KD6AIQ57FRDRPOFX6QKH6ZWNQM/story/>
- Gabriel, J. (3 de diciembre de 2023). ¿Israel es culpable? *La Nación*. <https://www.nacion.com/opinion/foros/israel-es-culpable/2XA3FUNIOVFBZAKDOYOFU7BB5Q/story/>
- Grosfoguel, R. (2011). Racismo epistémico, Islamofobia epistémica y ciencias sociales coloniales. *Tabula Rasa*, (14), 341-355. <https://doi.org/10.25058/20112742.431>

- Ismail, A. (dir.) (2001). *Dialogue of Cultures and Religions*. Center of Historical, Economical and Social Studies.
- Kettani, A. (2001). Chapter 9: Islam in Central America. En A. Ismail (dir.), *Dialogue of Cultures and Religions* (pp.129-137). Center of Historical, Economical and Social Studies.
- Kettani, H. (2010). Muslim Population in the Americas: 1950-2020. *International Journal of Environmental Science and Development*, 1(2), 127-135. <https://www.ijesd.org/show-23-285-1.html>
- Kettani, H. (2013). History and Prospects of Muslims in Central America. *European Online Journal of Natural and Social Sciences*, 2(2), 288-297. <https://european-science.com/eojnss/article/view/28>
- Khan, A. (ed.) (2015). *Islam and the Americas*. University Press Florida.
- Krippendorff, K. (2018). *Content Analysis. An Introduction to Its Methodology*. Sage Publications Inc.
- Lara, J. (14 de noviembre de 2009). Musulmanes acentúan su presencia en Centroamérica. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-mundo/musulmanes-acentuan-su-presencia-en-centroamerica/CRWMARTEENEARL5LCM437Z7BLQ/story/>
- Lindley-Highfield, M. (2015). Islam in Mexico and Central America. En R. Tottoli (ed.), *Routledge Handbook of Islam in the West*. Routledge.
- Loaiza, V. (22 de octubre de 2019). Página de detenido por explosiones atacaba a grupos LGBTI y migrantes con noticias falsas. *La Nación*. <https://www.nacion.com/sucesos/crimenes/pagina-de-detenido-por-explosiones-atacaba-a/DASL6QUH5JEJRLI2OFXNNRAJOM/story/>
- Madrigal, L. (11 de septiembre de 2015). Presidente de Costa Rica cierra las puertas a refugiados sirios por "diferencias socioculturales y religiosas". *ElMundo.cr*. <https://elmundo.cr/costa-rica/presidente-de-costa-rica-cierra-las-puertas-a-refugiados-sirios-por-diferencias-socioculturales-y-religiosas/>
- Madrigal, L. (19 de noviembre de 2015). Cinco sirios con pasaportes falsificados estuvieron en Costa Rica; arrestados en Honduras. *ElMundo.cr*. <https://elmundo.cr/costa-rica/cinco-sirios-con-pasaportes-falsificados-estuvieron-en-costa-rica-arrestados-en-honduras/>
- Mata, E. (21 de abril de 2016). Musulmanes de Costa Rica ayudan a atender crisis de africanos. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-pais/politica/musulmanes-de-costa-rica-ayudan-a-atender-crisis-de-africanos/M7UMT3Y3ANDXFCJLPMF7EPV54A/story/>
- Mata, E. (6 de noviembre de 2016). PLN acepta investigar cátedra de Islam en la UCR. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-pais/politica/pln-acepta-investigar-catedra-de-Islam-en-la-ucr/QWE26AJQVRC4HJI2TNIKKG5AA4/story/>
- Mata, E. (8 de noviembre de 2016). UCR: es inaceptable intento de investigar cátedra sobre Islam. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-pais/politica/ucr-es-inaceptable-intento-de-investigar-catedra-sobre-islam/CS4NSGAQUJFHPRADFBGW6CXRY/story/>
- May, S. (2011). *El Islam en Costa Rica, México, Centro y Sudamérica. Perfil de un nuevo movimiento religioso*. PROLADES.
- Miranda, H. (18 de febrero de 2020). Irakí lleva ocho meses detenido sin que Migración logre

- deportarlo. *Semanario Universidad*. <https://semanariouniversidad.com/pais/iraki-lleva-ocho-meses-detenido-sin-que-migracion-logre-deportarlo/?fbclid=IwAR10mclbFjIDppgkxAiAexC8tPsFZHbaxWtx3qpXo7FfavUA44qveA5nqi0>
- Moya Mena, S. (2016). *El Islam y sus manifestaciones sociopolíticas contemporáneas. Breve introducción. Cuadernos de Historia de la Cultura N° 30*. Editorial UCR.
- Moya Mena, S. (2022). The Foreign Policy of Costa Rica towards the Middle East: Rapprochement and Economic Interests. En M. Tawil & E. Brun (eds.), *Latin American Relations with the Middle East Foreign Policy in Times of Crisis* (pp.117-139). Routledge.
- Multimedios CR (4 de diciembre de 2019). Árabe en Costa Rica asegura que todavía se sufre de discriminación “por la religión” [Video]. <https://www.facebook.com/watch/?ref=saved&v=446683462648593>
- Noguera, J. (25 de febrero de 2020). Piden liberar iraquí detenido por 8 meses. *Diario Extra*. <https://www.diarioextra.com/noticia/piden-liberar-iraqui-detenido-por-8-meses>
- O’neal, K. (19 de mayo de 2009). Nueva cátedra de estudios de Medio Oriente y África del Norte. *Universidad de Costa Rica*. <https://www.ucr.ac.cr/noticias/2009/5/19/nueva-catedra-de-estudios-de-medio-oriente-y-norte-de-africa.html>
- Ozkan, M. (2017). Latino Muslims and Radical Extremism: Why There Is No Daesh (ISIS) Threat in Latin America. *Journal of Muslim Minority Affairs*, 37(3), 284-293. <http://dx.doi.org/10.1080/13602004.2017.1384673>
- Pacheco, H. (5 de Agosto de 2014). “Hamás... nunca jamás”. *La República*. https://www.larepublica.net/noticia/hamas_nunca_jamas
- Pérez, M. (12 de octubre de 2016). Charlie Hebdo y laicidad: entre el humor y la muerte. *Semanario Universidad*. <https://semanariouniversidad.com/ideasdebates/charlie-hebdo-laicidad-humor-la-muerte/>
- Pew Research Center. (21 de diciembre de 2022). *Religious Composition by Country, 2010-2050*. <https://www.pewresearch.org/religion/feature/religious-composition-by-country-2010-2050/>
- Piza-Tandlich, S. (15 de enero de 2024). Entre la vida y la muerte. *Delfino.cr*. <https://delfino.cr/2024/01/entre-la-vida-y-la-muerte>
- Plataforma Ciudadana Contra la Islamofobia (2018). *Informe Anual: Islamofobia en España 2017*. <http://www.observatoriislamofobia.org/wp-content/uploads/2018/03/Informe-Islamofobia-en-Espa%C3%B1a.-PCCI-Informe-Anual-2018.pdf>
- Presunto soborno tiene preocupado al poder judicial (21 de noviembre de 2015). *Diario Extra*. <https://www.diarioextra.com/Noticia/detalle/276685/presunto-soborno-tiene-preocupado-al-poder-judicial>
- Rivera, A. (1 de febrero de 2015). El islam en la tierra del gallo pinto. *La Nación*. <https://www.nacion.com/el-mundo/el-islam-en-la-tierra-del-gallo-pinto/V4G7UQ2VRCJVLDRQTO7C7V56E/story/>
- Rojas, M. (15 de mayo de 2013). Jhalá, calladitas y tontas más bonitas. *Semanario Universidad*. <https://historico.semanariouniversidad.com/opinion/jhal-calladitas-y-tontas-ms-bonitas-3/>

- Rojas, M. (16 de octubre de 2023). Islam, la antirepública. *Semanario Universidad*. <https://historico.semanariouniversidad.com/opinion/islam-la-antirepública/>
- Rojas, M. (30 de octubre de 2023). Islam, el plan universal. *Semanario Universidad*. <https://historico.semanariouniversidad.com/opinion/islam-el-plan-universal/>
- Rojo, P. y Carrión, C. (2018). A vueltas con una definición: ¿qué es Islamofobia?. En P. Rojo y L. Vidal (2018), *Una realidad incontestable: islamofobia en los Medios* (pp. 88-94). Observatorio de la Islamofobia. <https://www.inclusion.gob.es/oberaxe/ficheros/documentos/InformeObservatorio2017Df.pdf>
- Rosemberg, V. (2015). El Islam centroamericano en números. *Archipiélago, Revista Cultural de Nuestra América*, 22(87), 56-59. <https://www.revistas.unam.mx/index.php/archipiélago/article/view/55537>
- Rosemberg, V. (2016). El Islam centroamericano. *Araucaria*, 18(35), 55-83. <https://revistascientificas.us.es/index.php/araucaria/article/view/2666>
- Said, E. (1981). *Covering Islam. How the Media and the Experts Determine How We See the Rest of the World*. Vintage Books.
- Santamarina Guerrero, A. (2017). Guerra contra el terror: guerra contra los cuerpos. Una aproximación desde la perspectiva de la Geopolítica Feminista. *Journal of Feminist Gender and Women Studies*, 5(1), 1-14. <https://doi.org/10.15366/jfgws2017.5.001>
- Santander, P. (2011). Por qué y cómo hacer Análisis de Discurso. *Cinta moebio*, (41), 207-224. <http://dx.doi.org/10.4067/S0717-554X2011000200006>
- Ser musulmán en Costa Rica (23 de febrero de 2015). *La Nación*. <https://www.nacion.com/opinion/foros/ser-musulman-en-costa-rica/MSWN7ZIZLFEGPEBJAVPSFZKVG/story/>
- Sills, D. & Baggett, K. (2011). Islam in Latin America. *SBJT*, 15(2), 28-41. https://cf.sbts.edu/equip/uploads/2011/09/4_sbjt-v15-n2_sills-baggett.pdf
- Taboada, H. (2009). El Islam en América Latina: del siglo XX al XXI. *Estudios Latinoamericanos*, (23), 85-103. <https://doi.org/10.22201/cela.24484946e.2009.23.49227>
- Ticas detrás del velo (25 de marzo de 2012). *La Nación. Revista Dominical*. <https://www.nacion.com/revista-dominical/ticas-detras-del-velo/CZTILVHS4VGVDIQOM256566BKQ/story/>
- Un viernes en la mezquita (1 de febrero de 2015). *La Nación. Revista Dominical*. <https://www.nacion.com/revista-dominical/un-viernes-en-la-mezquita/VLF672AD2FH2BJGKUPC6CK6IWM/story/>
- Varisco, D. (2010). Inventing Islamism: The Violence of Rethoric. En R., Martin & A., Barzegar (eds.), *Islamism. Contested Perspectives on Political Islam* (pp. 33-47). Stanford University Press.

Fecha de recepción: 15 de mayo de 2024.

Fecha de aceptación: 2 de octubre de 2024.